想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第三

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。由尊者感误堕而恨多闻。望极果以问方便。佛示有三摩提一门超出妙庄严路。次为三番斥破妄心以开其路。第一七番破处。第二咄破非心。第三破妄无体。阿难始信缘心是妄。而问寂常心性妙心道眼。佛为十普显见。谓之带妄显真。一引盲认瞩暗会见归心。显见性脱根脱尘迥然而灵光独耀。二屈指飞光显见性离身离境凝然而本不动摇。三观河显见性尽未来际究竟不灭。四垂手显见性从无始来本有不遗。五八还显见性无往无还挺物表而常住。六见量显见性不杂不乱超象外以孤标。七舒缩显见性元来自在转万物而大小何拘。八文珠显见性体本混融。譬一月而是非莫辨。九因自显见性超情不堕远越乎外计权宗。十见见显见性自相亦离。转入于纯真无妄。同别二妄剖妄出真。使得圆满菩提不生灭性。和合非合。直显见真心非和合者。会通四科即性常住。先标五阴本如来藏。二卷即毕。故有此卷所诠三科七大令尊者顿获法身之雄文也。

【六意章】

大意会六根各局之自性。完复一真妙性。永破贼媒。令悟清净法身也。自是心非眼之后。但惟显性不复论根。所以极表其离尘有体之真。今因已领真性尚执六根别有体相。未融一性。更须令知六入无自体相。所以极破其离尘无体之妄。虽说见性乃根中局执之自性。非同前离眼廓周之见性也。是前显性破合非合章云。证菩提心和合起者。前破我执只破根尘识之粗。今破法执实破根尘识之细。虽会而实破和合等法。要阿难获佛知见法身法界量也。

总征会六入归真**复次阿难。云何六入本如来藏妙真如性**。复承五阴之总。次征六入之别。文虽根尘对显破意在根。六门而言入者。由心心所流入根境令尘得入。故又通能所。如眼根流逸奔色。耳根流逸奔声等为能入。眼以虚受色。耳以虚受声为尘所入。亦为迷内色者。别开五根六尘十一色法同名内色。而六尘属现量。五根属比量。以能发识比知是根故。又名根色。第六乃心法。是八识见分。故六根本如来藏者。一切如来皆从根性修证。故如者不动之体。来者周遍之用。藏者含藏众德。妙真如性者。以六根门头触处菩提故不离当处故。

眼入真会妄

下皆托浮尘破胜义根。**阿难即彼**无翳之**目睛瞪发劳者**。

发字在尘边讲。劳因在瞪目而发。故曰兼目与劳。同是菩提瞪发劳相。以见相二分同属业识。即彼二字指前文。譬如净目瞪以发劳别见狂花。是以目睛喻真智。以瞪喻劳。以狂花喻色阴。此言不但狂花喻劳相。即目睛与劳。同是菩提瞪发劳相。

吴兴谓取前喻之眼。为今所喻之法。谓即彼目见空花。固是目睛瞪发劳相。更兼目与劳诸所妄见。又同是菩提心上瞪发之劳相。如言子固是父之所生。而兼父与子又同是祖之所生也。

夫劳相见性二俱无性。但因藏性于明暗二种妄尘相形粘湛发见居浮根中。见精映色吸此尘象。吸字在根边说。一发一吸相因而起。转妙真如性名为见性。

辨妄无实此见离彼明暗二尘。毕竟无体。故知见性亦是菩提心中瞪发劳相。

问前说缘心离尘无体。以显见性有体。此又言见性离尘毕竟无体者何故。答前以阿难认定缘心为实。不肯放舍。故说见性迥脱根尘而无亏损。欲其舍缘心而证见性。今托见性以见真性。但未谈及根性一一皆真。故说见性离尘无体。而令认妙真如性为体。与前见非是见一般。故复言见性无体。亦是菩提心中瞪发劳相。所谓以楔去楔。若于此葡萄朵上悟得体出。则与那律相见何见无体。如是阿难。当知是胜义见性非明暗本质色来。非于浮尘眼根出。不于顽空生。胜义根者圆觉经云。譬如眼光晓了前境。其光圆满得无憎爱。下文由尘发知是也。问见精心。法眼根色法。色可说名心耶。答眼家净色根为法者。是第八亲相分粘湛发见映色。八识亲自执受。故有能见精光。而其映色体质岂非色耶。故见精映色即根色也。以根映境名妄当体全真。诸佛从真流出。故名本如来藏。何以故。非明暗来。以明暗相背故。若从明来。暗时无明。见即随明。灭故应非见暗。若从暗来。明时无暗见即随暗。灭故应无见明。何以故非于根出。以离尘无根故。若从根生。必无明暗。如是见精本无自性。何以故。不于空生。若于空出。进前即瞩尘象。退归当可见根。又空自能

观。何关汝入。

了妄即真是故当知。眼入虚妄。本非因缘。非自然性。三科七大总是指示阿难在日用见色闻声穿衣吃饭处寻讨头脑。祖师教人看话头便是此法。但彼不肯轻易与人说破。令其自猜自疑。自寻自讨。毕竟此见从何处起。久久工夫纯熟。向冷地里默然亲见。使得千了百当。决不轻易道出眼入虚妄四字来。故香严云。我不重先师法。只重先师不与我道破。如来慈悲太煞。急推赤心置人腹中。故开口便为人说破。此如来禅祖师禅之所异也。

耳入依真会妄

以指塞耳极寻常事。世尊拈作话头教人透过阿难。譬如有人。以两手指急塞其耳。譬如字是引例之词。细玩文义是法非喻。长水作喻解。吴兴曰譬如者。假设其事晓训令悟也。如是下文皆作法讲。盖根境不偶。体自寂然。无妄可得。故假妄事以明劳相。耳根劳故。头中作声。兼耳与劳之劳是指声言。即劳耳根所见之相。瞪目是眼家劳。塞耳是耳家劳。若狂花若作声皆属劳所现相。故曰劳相。由瞪目故眼见狂花。由塞耳故耳中作声。劳眼根而色发。劳耳根而声发。能劳所劳皆菩提心中妄相。故曰同是菩提。瞪发劳相。何以见其耳是心之劳相。谓此闻性元无自性。但因藏性于动静二种妄尘相击。粘湛发闻居浮根中。吸此二种尘象。依吸取功能转妙真如性名听闻性。

辨妄无实此闻离彼动静二尘则不名闻性。所以名闻性者。因二种尘相而立。若离彼动静二尘。名尚不成岂有体乎。毕竟无体。若于自己新卷叶中明得无体出。即入观音圆通矣。何见无体。如是阿难。当知是闻性者。非动静来。非于根出。不于空生。何以故。非动静来。若闻性从静境来。动境现时此闻即随静灭。应非闻动。而闻万窍怒号者是谁。若闻性从动境来。静境现时此闻即随动灭。应无觉静。

而知寂然无声者是谁。何以故。非从根出。若闻性从浮根生者。独有浮根。必无动静二尘。如是闻体离彼二尘。本无自性。何以故不于空生。若闻性从于空出。而空有能闻之根。自成闻性。应名为耳。即非无知之虚空。又空若有性自能闻声。与汝耳入无相干涉。何关汝入。

了妄即真是故当知。耳入本无生灭。但虚妄称相。其性本非因缘非自然。元是妙真如性。

大经云。眼耳鼻舌身心意诸情根。以此常流转而无流转者。又云了知无生无自性。说空寂灭无所有。此即妙真如性之旨也。

鼻入依真会妄阿难。譬如有人急畜其鼻。畜缩气也。畜久成劳。则于鼻中闻有冷触。此冷触是劳相。因冷触故复能分别通塞虚实。如是乃至分别诸香臭气塞则不闻。通则闻矣。今者会破兼鼻与劳同是菩提真心上瞪发劳相。何以见其鼻根是心上劳相。谓此鼻根元无自性。但因藏性于通塞二种妄尘相发黏湛发闻居浮根中。吸此二种尘象。转妙真如性名鼻闻性。亦有言此通塞为有香无香者。

辩妄无实此闻离彼通塞二尘名尚不得。岂有体乎。毕竟无体岂真无体耶。若于自己双垂瓜会得辽天鼻孔。则与槃特迦相见也。何见无体。当知是闻非通塞来。非于根出。不于空生。三处都无。何以故。若此闻性从通来者。塞时无通。则此闻性随通相灭。灭则应不知塞。云何又知塞耶。知塞则闻性非从通来明矣。如闻性因塞而有。通时无塞。闻性应随塞灭。灭则无闻。自不知通。云何发明香臭等触。发明二

字即因闻辨别之义。既能发明即其闻性。则闻非从塞来明矣。若此闻性从浮根生者。独有浮根。必有通塞二尘。如是闻机离彼通塞二尘本无自性。必因通塞。则闻非于根出明矣。若此闻性从空而出。是此闻性自当在空回嚋汝鼻。空自有闻性与汝闻根了不相关。何关汝入。关鼻入则闻性不于空出明矣。志公云。终日添香换水不知身是道场。果能向闻香闻臭处打失鼻孔。便与三世诸佛同一鼻孔出气。然闻香闻臭处世人急畜而成劳。特迦调息而成道。对看何如。

了妄即真是三处都无之故。当知鼻入虚妄称相。本非因缘非自然性。

舌入依真会妄

阿难。譬如有人以舌舐物曰舐。吻舐之不已曰熟舐。是令生舌家之劳。其人若病。则因舐而妄有苦味。无病之人微有甜触。且甜与苦是舌家之劳相。由熟舐而有甜与苦之妄尘。更由甜苦而显此舌根。当其来舐甜苦二尘舌根不动之时。淡性常在。虽劳而不劳。虽妄犹非妄。但因舌舐不已兼舌与劳。同是菩提心上瞪发劳相。如此当知舌根元无自性。但因藏性于甜苦淡二种妄尘相参。粘湛发知居浮根中。吸此甜淡二种尘象。依吸之功转妙真如性名知味性。其性非此二尘。即不名知味性。所以名知味性者。依妄尘而立。

辨妄无实此知味性。离彼甜苦及淡二尘名尚不成。岂有体乎。毕竟无体且道将甚么吃饭吃茶。若向此中寻得舌头落处。便知遍覆三千大千世界广长舌相。元不曾离却舐吻嚼饭处。与〔怕－白×乔〕梵钵提相见。自能超出初偃月相也。何以见其无体。

如是阿难。当知如是尝苦淡知。非甜苦来。非因淡有。又非根出。不于空生。何以故非甜苦来。若此知性从甜苦来。遇淡味时则知味性随甜苦灭。云何知淡。知则非因甜苦来矣。何以故。非因淡有若知性从淡味出。遇甜味时即因淡有知。即随淡同亡。复云何知甜苦二相。复知甜苦。此知非因淡来明矣。何以故又非根出。若知性从浮尘舌根而生。被有浮根必无甜淡及与苦尘。斯知味之根离彼二尘本无自性。又非根出矣。何以故。不于空生。若此知从于空出。虚空自能知味非汝口知。又空自知何关汝舌。根称味尘之入处耶。既因舌入。此知不于空生明矣。

了妄即真

是故当知知味之性三处都无。则此舌入本自无生。其所有者虚妄称相。本非因缘。非自然性。既非因缘自然唤作甚么。古人道。唤作一物则不中。

身入依真会妄

阿难。譬如有人以一冷手触于热手。若冷势多。热者从冷。此是冷势胜热势负。若热功胜。冷者成热。此是热势胜冷势负。下略结断触是身家所对之尘。取二手冷热之势显虚妄劳相。如是以此两手合所觉之触尘。显于两手相离所知之触尘。知觉二字指身家胜义根也。言此身根必藉浮根冷热两手相合而后觉。亦藉浮根冷热两手相离而后知。正见身根由二尘而知离知合。涉势之胜负。若成因于劳触。涉势有胜负义。谓以热涉冷使冷成热。以冷涉热使热成冷。而发觉知也。涉势是身家劳。冷热因于劳触所现之相。故曰兼身与劳。同是菩

提瞪发劳相。何者以身家觉知元无自性。因藏性于离合二种妄尘相摩粘湛发觉居浮根中。吸此尘象转妙真如性名知觉性。其性若非离合违顺则不名知觉性。

辨妄无实

此知觉体。离彼离合违顺二尘。如是以此冷热两手合身根觉知触合。两手离身根觉知触离。违顺者。如热见重裘。寒得!(红一工十希)(红一工十谷)则违。夏得凉风。冬则暖火则顺。今者离尘名尚不成。岂有体乎。毕竟无体也。若果向动手时搔著痒处。兜鞋时踏着脚跟。便与毕陵伽婆蹉觌面相见。宁为细腰鼓相为碍哉。如是阿难。当知是觉非离合来。非违顺有。不于根出。又非空生。何以故非离合来。若此知觉因手合时而来。及手离时。知觉当已随合而灭。云何觉离。违顺二相亦复如是。何以故。不于根出。若此知觉从浮根出者。独有浮根必无离合违顺四种尘相。则汝身知离此四相元无自性。何以故。又非空生。若此知觉必于空出。空自知觉。何关汝之身根为触尘之入处。

了妄即真

是三处俱无生此觉知之故。当知身入无生。其所有者虚妄称相本非因缘。非自然性。

意入依真会妄

七八二识共为一根。六以七为染净依。七以八为根本依。五根总是色法属八识相分。意知根是心法属八识见分。八识具坚住。无记。可熏三义。以能生意故名意知根也。今辨根约三类性境不同。辨识约法尘言也。且意入无形。但以末那识为根相。以生灭二法为尘相。睡眠时六识不起不见有意知根。世尊先藉睡寤忆忘生住异灭八相建立意知根。使人易晓其生灭二相也。阿难。譬如有人劳倦则眠。春秋曰。劳者。精神散也。诗云。倦者不力也。摩诃止观云。心神昏昏为睡。六识暗塞四肢倚放为眠。然意不缘时本无寤寐。缘虑既久。意劳身倦

则眠。正眠时意知根亦隐而不显。及至睡熟至醒时倦解便寤。妄念初起。起不孤起。必揽过去五尘相依而起。且与所揽之尘未必条条有序。斯得之名忆。即生尘也。失之不能忆者为忘。即灭尘也。忆忘循环之间是其未免颠倒错乱。则片时觉醒来见其一念中初忆曰生。正忆曰住。始忘曰异。忘尽曰灭。而刹那刹那不得忆住。此由识精能含藏相见二分种子。而七识吸习生灭现行中归意根而作种子。其八识精了受熏随前随后不相逾越。是其七八二识称意知根。生住异灭即意地微细生灭之相状。如是不唯眠寤意忘性境是意入中瞪发劳相。兼意知根与眠寤忆忘之劳。同是菩提真心上偏寂瞪发劳相。何为意入是真心之劳相。此意知根原无自性。但因藏性于生灭二种妄尘相续粘湛集知居于幽室见中。前五发见发觉。约现行言。此集知者约种子言。以前五根现行从此种子发生吸习摄取。此尘乃意根内所现之尘。即带质独影境三类性境。●●●●吸习摄取内尘之三类性境。不与前五根顺缘自分现量性境。不能吸撮返缘内尘。谓之三类性境。即使五根见闻逆流返缘亦缘不到。故曰流不及地。皆是意知根能缘五根不到之地。此地转妙真如性名觉知性。即六识之根也。

辩妄无实此觉知。性离彼寤寐相分之身尘。生灭见分之心尘。二尘既离。不惟无名。毕竟无体也。若于此幽室见中穷出体来。则与空生同入宝明空海矣。何见无体。如是阿难。当知如是觉知之根。一非寤寐来。非生灭有。二不于根出。三亦非空生。何以故。非三者来耶。若谓此觉

知性从寤来者。寐时则觉性即随寤灭。将何者昏昏熟睡而为寐。是则在寤在寐未尝暂离。所谓夜夜抱佛眠。朝朝还共起也。若谓此觉知性必从生时有。灭时即随生已灭同无。令谁受其灭耶。若谓此觉知性从灭有者。生时即随灭无。谁知生者。一何字二谁字皆是教阿难揣摩令其自己省发之意。何以故。不于根出。若谓此觉知性唯从根出。不知寤寐二相随身开合。以劳倦则寐也。形合而眠。熟眠则觉也。形开而寤。若离斯寤寐二尘体相。此觉知者同于空华。毕竟无性。以单根不生故。

殊不知此意知根不独为天地根。为万物根。为无明根。为诸识根。为生死根。抑且为涅槃根。为菩提根。转凡成圣。正在乎此。若打破此关唤作正遍知。唤作始觉本觉圆觉妙觉无上觉一切觉究竟觉。此是开佛知见一大关键处。可惜世尊无端道破。经云。六自在王常清净也。是以眼根任运观色自在无碍。常在现量。本性不迁。如狮子王游戏自在。所谓眼门放光。照破山河大地。乃至意根一念千里。如云应意时绝分别。照瞩森罗终不歇。透过山河。石壁间。要且照时常寂灭。如是六根所对。无非佛法。如耆婆揽草无非是药。若摩诃男执瓦砾无非是宝。下文云。轮生死。证妙常。唯汝六根。更非他物。大经云。法性本无生。未现而有生。是中无能现。亦无所现物。眼耳鼻舌身。心意诸情根。一切空无性。妄心有分别。如是而观察一切皆无性。

何以故亦非空生。若从空生。自是空之知觉。何关汝意根而为法尘之入处耶。

了妄即真是故当知意入虚妄。本非因缘。非自然性。

【十二处章】

大意显六尘会为一性。破六贼之方所。定。在显清净法界藏性也。

先总征复次阿难。云何十二处得归本如来藏妙真如性。十二处为愚色不愚心者别开也。处谓方所定在。六根六尘为十二处十一色法皆是心之所虑所托处。意之一法是十一色法所现生处。此十二处元一圆融清净宝觉。由众尘隔越无状异生。各分疆界。如六国然不得混成一统。故以云何二字令阿难处处攻击。若破一处则

十一处不待招降而自伏矣。故其攻击处皆不施巧计不设云梯。但借现前公案直究之耳。亦言根尘互破。正破在尘。但为势若交芦相倚而立。故先举根尘审究也。鸯崛摩罗经众生知有如来藏。故精勤持戒净修梵行。言我必当得成佛道。开诸佛心演如来藏。绍菩提种。入一乘门。

色处无生阿难汝寻常但说。一切法仗因托缘而生。且今眼根观此祇陀树林及诸泉池根境二处。

征辨无实于意云何。此等为是因祇陀林之外色相生汝眼中之见。而始有能见之处耶。为是眼中之见生祇陀林之外色相。而始有所见之处耶。此个问头便是金刚圈栗棘蓬。即三世诸佛分疏不下。若向色处会得。则与优波尼沙陀相见也。阿难若复汝执眼根能生此祇陀林之外分色相。而始有所见之处者。色性属眼。则汝眼根见空之时非有色相。而此色性自应同相销亡。色性既销则所显发之色相一切都无矣。纵有汝见亦何为用。若谓空能显见。殊不知空假色显。色相既无。谁明其空质耶。空亦如是。例上而破。非空不能显色。空色俱无眠根亦无。所寄如是一切都无。计眼能生色相者谬矣。若复谓此祇陀林之外色尘生汝眼见。而始有能见之处者。见性属色。则汝观空时非有色相。而此见性即应同色销亡。既无能生之色。又无所生之见。见既销亡。亡则都无。是谁明见其空色乎。色变而空恒一。变一恒相夺不相类。计色生眼处者谬矣。

会妄归真

是故当知色不生眼。眼自寂灭。眼不生色。色自本空。

宗镜云。心外无有一毫厘法而有体性。各各不相知。各各不相到。何者。以是一法故。若有二法即相往来。肇公云。是各性住于一世。有何物可往来。此物之所以称理不迁。而事之所以名究竟坚固也。

今观此祇陀林之能见。与所观陀林之色空。二者俱无处

所可依。既无处所可依。即举世间色之与见皆本无住。二处虚妄称相。原无自性。本非因缘亦非自然。本如来藏妙真如性。

声处无生阿难前破耳入矣。今推尘处。汝更听此祇陀园中。食既办。则击鼓以通众。众集斋堂受食。则撞钟以作现。钟鼓音声一前一后相续闻之。

征辨无实

于意云何。此等为是声来耳边。耳往声处。雨师曰。前曰色生眼见。眼生色相。此曰声来耳边。耳往声处。虽是看孔着楔。只是用不及时。若向阿难初番答出。我见如来三十二相心生爱乐时。世尊因合问云。为是眼生色相。色生眼见。管取阿难杜口无言。不敢强施一计。既已放过。应向第二番悟佛现说法音处。世尊亦合问云。为是声来耳边。耳往声处。管取阿难塞断咽喉。寻个转身活路。世尊两番放过。致令尊者东卜西卜到此方拈出。阿难若复谓此钟鼓之声来于阿难耳边。则馀人耳边悉皆无声。如我之身既去乞食于室罗筏城。在祇陀林众中则无有我。以我喻声。以我一人不能并赴两处。则知彼一鼓声不能遍至众耳。若此声必来阿难耳处。则众人耳边应合无声。既众人耳处无声。目连迦叶应不俱闻。何况其中一千二百五十沙门。耳边一时俱闻钟声同来食处。可见声来耳边妄矣。若复谓汝之一耳根往彼鼓之声边去。汝身边应无有耳。亦如我一身归住祇陀林中。在室罗城则无有我。以我喻耳。汝闻鼓声时其耳已往击鼓之处。则钟边无耳矣。钟边既无耳。钟声鼓声齐出应不具闻。何况其中象马牛羊种种音响一齐俱闻耶。计耳往声处者妄矣。若耳根

声尘各无来往。亦复无闻。云何有声皆闻耶。

当知声尘生灭动静皆空。声也不来于耳根。其根也不往于声处。既无来往则心境俱虚。了不可得。则汝能闻与彼所闻毕竟从何出乎。世人一往在声色门头蹉过者多。故世尊审问亦与寻常不同。若因二问于佛现说法音处荐得。方信一切色是佛色。一切声是佛声。亦知古人道。即此见闻非见闻。无馀声色可呈君。个中若了元无事。休用何妨分不分。则（快一央十乔）陈如当分半座矣。

会妄归真

是故当知。听与音声。俱无处所。既无处所即听与声本无生灭去来。然此二处虚妄称相。其性本非因缘。非自然。本如来藏妙真如性。

香处无生

先假异香之事审定。阿难汝又嗅根处也。此炉中旃檀尘处也。此香若复然于一铢。一铢者铢之分两初数。古谓二十四铢为一两。一铢计重四分一厘七毫有零。此虽少焚而香气遣闻室罗筏城四十里内同时闻气。显此香之胜也。四十里者城中四面各十里。非谓四十里之远。佛取潜通之义而显其性空。非以四十里为优也。博物志云。西国有贡瑞香者。汉制不满斤不受。使因窃去著香如豆许在宫门上焚之。香闻长安四十里可证。

征辨无实于意云何。汝解此香为复生于旃檀之木。为复生于汝鼻。为复生于空耶。正谓世人终日闻香不知香之来处。故令其许究从何而出。若香自鼻生者。自于此处得五分法身香也。阿难。若复谓此香生于汝鼻者。称鼻所生。当从鼻出。汝之鼻根非旃檀木。云何鼻中有旃檀香气。且称汝鼻闻香。当说香从于鼻入。方谓之闻。若谓鼻中出香。而复说鼻为闻者。则非合闻义。鼻必称闻。此香不生于鼻矣。若谓此香生于空者。能生空性既尔常恒的生香气。亦应常在。何藉炉中爇此枯木方有香耶。此香不

生于空也。为复生于旃檀木耶。若香必生于木。则此香质因爇成烟。而鼻得闻。若鼻得闻合当蒙其烟气。可说香生于木。然则其烟腾空未及遥远。四十里内云何已闻。香不生于木矣。蒙者触也合也。据法相宗鼻乃合中取境。今未蒙烟气已得闻香。又为离中之知。即此观之。足见佛菩萨说法会无定相。特随时设教。对病与药。若执彼滥此。而强此合彼。恐非法眼中人。

会妄归真

以是此香非木非空非鼻出故。当知香性本来周遍。何待合知。香鼻与闻俱无处所。既无处所即嗅与香本无生灭。此二处者虚妄称相。其性潜通而性空。本非因缘非自然性。

味处无生

味尘无处

故就持钵受食边详审也。阿难汝常二时于。众中持钵。其间或遇酥酪醍醐名为上味。二时者。早中二时比丘受食。律制二时过中不食。酥酪醍醐皆由乳成。一变名酪。再变名生酥。三变名熟酥。四变为醍醐。天竺以此名为上味。人皆饮食。知味者鲜。故令向钵盂边讨个滋味出处。

征辨无实

于意云何。此味为复生于空中。生于舌中。为生食中。阿难若复此味生于汝舌。在汝口中只有一舌。只当所生一味。其舌尔时已成酥味。亦应如酥无有变易。更遇黑石密味应不推开酥味。移知甜味。善见律云。是甘蔗糖坚如石。又古相传海中山崖之上。野蜂作窠成蜜。傍崖而色黑名黑石蜜。亦云即砂糖矣。若不变移而独知一味。又则不名知味。岂有舌根不名知味者。若舌根能变移而知多味者。其味亦从舌生。然则舌非多体。云何多味而生于一

舌之知乎。是则味不生于舌明矣。为生食中耶。若谓此味独生于食者。味亦不成。既无舌根食非有识。云何自知为甜为苦。又若食能自知甜苦。即同他人食而知味。何得干预于汝舌根名尝味之知者。是则味处不生于食明矣。为生空中耶。若谓此味生于空者。汝啖虚空当作何等滋味。必其虚空。若作咸味。既咸汝舌。亦当先咸汝面。则此界人同于咸海中鱼。既常受咸。了不知淡。若不识淡。亦不觉咸。于此二者必无所知。云何名知味之人也。若无能知味亦不有。是则不生于空明矣。三处都无则知此味不离当处。若果识得地头。不劳咀嚼。百味具足。则是药王菩萨一味也。

了妄即真是故当知味舌与尝俱无处所。既无处所。即尝与味二俱虚妄称相。其性本非因缘非自然性。

触处无生

世尊寻常诫敕弟子一日三摩头口自诵云。守口摄意身莫犯。如是行者得度世。故诸弟子一众遵法。今汝虽依我法一日三度摩头。即摩头处。不知错过多少。凡触必以根境能所。有知无知合离违顺相感而成。此独以一身明触。正显万法一体本无能所合离。特众尘隔越而妄见有也。阿难且汝寻常依法行持。则晨朝以手摩头。

征辩无实

此摩头手皆有知于意。云何此摩头手俱属所触之知根。是谁为能触之尘。能触为复在于手。为复能触在于头。若能触在于手。手既为无知之尘。而头则亦为无知之尘。独有能触之尘。而无有所知之根。云何被境自成触处耶。若能触在于头。头既为无知之尘。手则亦成无用之尘。亦独有能触

之尘。必无所知之根。云何独境自名触处耶。若头与手各各有知。则汝阿难应有二身。立定二知二身。若头与手一触所生。则手与头当为一体。立定一触一体。牒破若一体者唯有一知。是单有所触之根。则无能触之尘。触处则无成矣。若二体者则有二知。亦单有所触之根。而无能触之尘。触处谁为在耶。触处在能。头手皆为能。两非所触之根。独境不能立处。不应虚空与汝成所触立触处耶。若触处在所。头手皆为能。两非能触之尘。单根不能成触。不应虚空与汝成能触立触处耶。是知寻常日用最浅最近者尚不能知。安能知其深者远者乎。若果在摩头处撞着道伴。则触处菩提无劳揣摩。则见跋陀婆罗在澡浴时摸着脚跟处也。

会妄归真是故当知。所觉之触与能觉之身。俱无处所。即身与触二俱虚妄。本非因缘。非自然性。

法处无生

此迦叶悟入处。阿难汝寻常于意根中所缘之尘影。不是善定是恶。不记别善恶定是无记三性。夫善恶净染法也。无记昏沉法也。此三者乃生成法则。除此三性。无法尘可得矣。意是根处。善恶无记三性是尘处。夫意根中所缘法尘不出三性。善是人天性。恶是三连性。无记者即非善非恶。于善恶性中无可记持。故名无记。第四禅天乃至无色界四空天。舍心同分俱名无记性。以其性非善非恶故名为舍。生成法则者。谓不教而能。生来就会。凡诸有为皆依三性造作一切法。以此三法作则。故称生成法则也。然此法尘是前五根所取三性现行落卸现成影子。各有轨则。而为意家所缘之境。名曰法尘。此法与心。不即不离故。

审辨无生此法尘为复即心所生耶。心即意根也。为当离心外别有方向处所耶。此开审即离向下辩。阿难若此法

尘即是心者。此法则非是尘。尽世间法总成心矣。既不属尘应非汝心所缘之境。云何得成意根所缘之处乎。即心无法尘之处。处入无生矣。若此法尘离于心外别有方向所在者。则法尘自性是为有知乎。是为非知乎。此按定而后破。若此法尘是离心而有知者。则应名为心。不名法尘。岂独不名尘。若离心别有方所。斯尘反异汝自名有知。则非法尘。既非汝之意根。亦非汝之法尘。乃同他人之心量。与己无干矣。若必执言虽别有方所。亦即汝身即汝心者。云何汝心不与汝身合而为一。反更二于汝之身也。此法尘离意根有知者无生矣。若此法尘是离心而非知者。世间无知之物尽属前五尘。各对前五根矣。此尘既非色声香味离合冷暖之五尘及虚空相。当于何在。今于色空之间都无表示。不应人间更有空外而为法尘所止之处。是汝心非所缘之处乎。既非意根所缘之处。复从谁立法尘之名耶。此非知法尘离心外无处。又令处入无生矣。

有云心非所缘。处从谁立二句。谓于色空之中觅此法不可得。又于心内觅此法不可得。心属能缘。故于心非所缘。则非尘也。然于内心外境觅此法则俱不可得。毕竟尘处从谁立耶。盖自举心动念。尚不知其落处。岂终为无主孤魂耶。故知六根无对。皆是无诤法门。诸境含虚。尽冥不二之道。即今众生境界真是不可思议。曷用远求诸圣作用而自鄙劣哉。涅槃经云。譬如葵藿随日而转。如是葵藿亦无敬心。无识无业异法性故而自转也。如芭蕉树因雷增长。是树无耳亦无意识。异法有故异法增长。异法无故异法坏灭。如阿叔树女人摩触花为之出。是树无心亦无知觉。异法有故异法出生。异法无故异法坏灭。众生佛性亦复如是。不能吸取阿耨多罗三藐三菩提。善男子无明不能吸取诸行。行亦不能吸取诸识。亦得名为无明缘行。行缘于识。有佛无佛法界常住。此世尊显演诸法无生谓若此。

结归藏性是即心离心法尘皆无生之故。当知法则与心俱无处所。既无处所则意与法二俱虚妄称相。本非

因缘。非自然性。

【十八界章】

大意会六识归如来藏。永破贼知见。令悟圆融清净宝觉佛知见也。

先总征而后别释复次阿难。云何十八界本如来藏妙真如性。

眼识界

此舍利弗悟入处。阿难如汝所明言我从前种种开导恐汝不得明了。今复就汝已明者更为汝说。如汝寻常所明。眼根与色尘二者为缘中间生于眼识。

审辨无生

此识为复因眼所生则名眼所生识。即以眼为界限乎。此识为因色所生。则名色所生识。即以色为界限乎。阿难若此识因眼根所生。是单根能生矣。然识以了别为性。既无色空。单有眼根则无可分别。纵有汝识。欲将何用。计眼生识者妄也。上明根不能生。下明界限。若以见根为藏之界限。汝见又非青黄赤白之色相可见。无所表示从何立界。计议界从眼立者妄矣。若谓此识因色尘所生。即以色尘为界限者。是独境能生识。识以了别为性。然空无色时能生之色既灭。所生汝识应随色灭。云何识知是虚空性而非色性耶。计色能生识者妄矣。上明色不能生识。下破界。若谓识从色生以色为界者。色相变时。汝亦识其色相迁变。此是色迁。而汝识不迁类既不同。岂有不变之识。从可变之色为界乎。识既不迁。界从何立。或反救前失曰。识亦从色变去而立界。不知从变则二体俱变成空界相。自无从谁立界。若双计曰色与识俱不变。则识之界可从而立。不变则二体恒在。既识从色生当属无

知。应不识知虚空所在。今既识空。定非以色为界矣。若谓此识单根独境不能生。必兼二种眼色合而共生。若共生者为是眼色合着生耶。离开生耶。合则中离谓眼色合为一处其间已无空隙。纵有所生之识即当离于中位不能立识之界矣。离则两合。谓眼色离在两处。纵有所生之识。亦当分在两边。半与眼合半与色合。而识之体性混淆杂乱。两无准的。云何成共立生识界乎。

结归妙性是故当知如是推求。则此眼识不自生。不他生。不共生。如汝所解眼色为缘。生于眼识义不成矣。毕竟作何究竟。眼色为缘。生眼识界。三处都无界限。则眼与色及了色之识界三处无生。界虚称相。本非因缘。非自然性。

耳识界

此普贤悟入处。阿难又汝所明耳声为缘。生于耳识。

审辨无生此识为复因耳所生。以耳为界。因声所生。以声为界。

辨耳识不单从胜义根生

阿难。若谓此识单因耳根而生者。动静二相既不现前。徒有胜义根自不能成照境之知。若必无前尘为根所知。而能生识之知。根尚且无成。所生之识是何形貌耶。无闻别无识也。

辨耳识不从浮尘根生若单取浮尘之耳根而生识。不取胜义。闻根无动静故闻无所成者。而胜义根尚不能生识。云何浮尘无知之耳。形杂无知色法之触尘名为识界。而欲生识也。胜义浮尘皆不能生。决知耳识非因耳生。则耳识界复从

谁立。耳识于耳边无界矣。若谓识生于声。识因声有则不关于有闻根。岂知无闻则亦亡其声相所在。能生之声且不有。从何生识。纵许识从声生。亦许声因对闻根而有声相。是则闻声之时亦应闻识。以识从声生故也。若不闻识。则声非识界矣。若果闻识。则识亦同声。全无知觉。识既无知已被耳闻。又立谁来知闻识耶。若谓更无有知知闻识者。则汝终如草木矣。如是单根不出。独境不生。不应声尘闻根交杂以成中界。而识生于根尘之间耶。界无中位。则无内外之相。而此耳识复从何成欤。

结归藏性是故当知耳声为缘。生耳识界。三处都无。则耳与声及声界三。本非因缘。非自然性。

颂曰。五识同依净色根。九缘七八好相邻。净色依根五义曰。依发属助如。谓依根之识。根所发识。此依士释。属根之识。助如根之识。此依主释。颂言依者五义之一。谓识无以自立。故依根以映五门而了境。净色根者。以清净四大所成。身质粗色为浮尘根。此则五根隔越。今言净色。旧解为胜义根。谓四大初成之净色。如净琉璃是不可见有对色。此义一向难明。若四大初成则亦粗也。尝谓此净色即无明壳。经云元以一精明。分成六和合。是则真如一心。圆照法界。孰能拘之。但以最初一念不觉名为无明。凝结既久渐厚。则裹圆明真心而为识精。所谓识精元明。故经云结暗为色。此无明壳虽坚。然尚未成四大之色。故但言识精。此正净色名胜义也。此识精映五门而随根照用。是以浮根五而净色一。故曰元以一精明。盖是有知根。故云识色上功能名根尘。应理功能与色境无始五为用。

眼识九缘生。耳识唯从八。鼻舌身三七。后三五三四。空明根境作意力。根境相对。动念之始即遍行之一。分别六识染净。七识根本。八识种子。八个识各有自类亲生种子。此九即识论中四种缘。谓亲所增等。此四种缘八识王所前后灭生自类无间。能引所引力用齐等。今九中种子即亲。境即所馀。七即增上等无问。六识五缘。除分别为自体染净为意根。七识具三缘。依八识为根本。又以为根又以八识自内我见为境。故三合而为一缘。不能外缘。故无分别等染净为自体。但有种子作意合根境为三缘。八识四缘。根缘即末那。境缘即种子。根身器界作意即

五所之一。种子乃亲生种子。若加等无间从头各增一。乃各识前念已灭即开辟处。引后念生。中间无隔者。即相续心也。增一者眼识十缘生等也。

鼻识

此孙陀罗难陀悟入处。阿难。根尘为缘识生其中。是汝阿难已验者。今又就汝所明过事究竟坚固。鼻香为缘。生于鼻识。

审辨无生此识为复因鼻根所生。为是以鼻根为识之界。为复因香所生。为是以香尘为识之界。阿难。若谓此识因鼻根所生。鼻有浮尘胜义。则汝心中以何为鼻根。为取肉形浮根如双垂爪之相为鼻耶。为取鼽知胜义根动摇之性为鼻耶。对浮尘说胜义。浮尘粗不能照境故劣。胜义清净四大所成。亲能照境故胜。嗅知称动摇者。谓尘不现时潜伏于内。若香尘一至则嗅性动摇。动摇即生灭之象。若取肉形之相为鼻者。肉质乃属身根。非鼻根也。能生之根尚无。所生之识何有。计浮根生识者非也。若取浮根为生识之界限。而今能知即身根。所知即触尘。皆无鼻之实也。名身即非名鼻根。名触即非名香尘。皆无鼻根之名。鼻尚无名。云何因之立界。计浮根为生识之界者非矣。若取鼽知之性为鼻根。胜义根无体。又汝心中以何为知。若以肉形为鼽知之性。则肉之所知元系触尘所知。属触非香。则能知属身非鼻也。欲以鼻中之空为嗅知之性。空则自知。则汝之肉鼻应非知觉。云何汝肉鼻亦有所知乎。若空之知为汝嗅性者。如是则应虚空是汝之身。而汝之肉身自非有知。若空是汝身。今日阿难应无所

在。如空遍处可也。嗅知之性尚无。从何生识耶。若以香尘为觉知之性者。知自属香。其香反嗅汝鼻。何预于汝。阿难称能闻香者。知性无体不能生识矣。若香臭气必生汝鼻。则彼香臭二种流气。自不生于伊兰及旃檀木。此二物不来。汝自嗅鼻为香为臭。若鼻是臭臭则非香。自不能闻臭。若鼻是香香应非臭。自不能闻香。岂有鼻根不知香臭者乎。胜义根自不能生识明矣。若所觉之香臭二气俱能闻者。境既是二。根应有二。则汝一人应有两鼻。对我问道。有二阿难。谁为汝体。若能生之鼻是一。则所生香臭应无有二。臭既为香。臭性自无。香复成臭。香性亦无。二性不有。觉知之性毕竟无体。汝识之界从谁立耶。此计胜义根为识之界不成矣。此识若因香生。识因香有。例如见因眼有。眼虽有见但观外物不能观眼。则识因香有。香应有知。故当知臭应不知香。若言知香即非香生。若不知香则非识性。然香非自香。因知有香。若香非知有。则香界不成矣。若识不知香亦不得名从香生识。纵有因香所生之识。界则非从香尘建立。宛转穷诘。必非固香生识也。又则根境合而生识。亦不能。何也既无根境之中间不成生识之内外。既无根境之内外。彼诸香臭与闻性毕竟虚妄故也。

会妄归真是故当知鼻香为缘。生鼻识界。三处都无。则鼻与香及香界三。本非因缘。非自然性。

舌识界

此富楼那悟入处阿难又汝所明。舌味为缘。生于舌识。此识为复因舌所生。以舌为界。因味所生。以味为界。阿难。若谓此知味之识单因舌生。则诸世间甜之甘蔗。酸之乌梅。苦之黄连。咸之石盐。辣之细辛姜桂。此五味都未合舌根时。其舌元无有五味。汝自尝舌。为甜为苦。若谓舌性是苦。则汝舌性已成苦味之境。既无有根谁来尝舌。舌既不能自尝其舌。孰为知觉舌之成苦味也。谓舌性非苦。则知舌之味性。元自不生其舌。云何立界。以生识乎。若谓识因味生。识自为味则不能尝味。同于舌根应不自尝。其舌云何识知是味非味。又一切味非一物生。味既多生。识应多体。味多而识亦应多也。识体若一。体必味生。咸淡甘辛众味共成之和合味。本性不易之俱生味。以火烧煮诸物变异。其味相同为一味应无分别多味。识一而味亦一故也。分别既无多种。则不得名之为识。云何复名舌味为生识之界。舌味既不为生识之界。不应虚空为界生汝心识乎。若舌味和合为一而生识。即于是和合为一中元无情与无情之自性。云何立界生识乎。其中既无自生他生共生无因生即是无生。岂因缘所生者哉。是故当知舌味为缘。生舌识界。三处都无。则舌与味及舌界三。本非因缘。非自然性。

身识界此优婆离悟入处。阿难。又汝所明。身触为缘。生于身识。

审辨无生此识为复因身所生。以身为界。因触所生。以触为界。阿难。若谓此识单因身根而生。不兼触尘者。必无合离二觉观缘。觉观即身识也。俱舍云。五识有觉观。粗寻曰觉。细伺曰观。若单身根何所生识。必有合离二缘方有身识。以舍觉之触显于离知故也。若识单因触尘而生。必无汝身则无所知。谁有非身知合离者。必以有身而后知离知合。故凡言触者是物触身。而身知其冷暖涩滑之名。若来及身祇名为色不名为触。岂独境能生识乎。阿难。若此识以根尘共为界限而生识。殊不知根尘自无界限。裘絺为物必不能自触而生知。须与身合方知有触。是为共生。物即冷暖之触尘。然知有身者。知即单从触所生。非因身有也。知有触者知即单从身所生。非从触出也。若此知即触所生。决非身出。若此知即身所出决非触生。且此知在身在触之二相元无有一定之处所。何能生识耶。若离触而合于身。此知即为身自体性。而更不见有尘。则外境不成矣。若离于身而合于触。此知即是虚空等相。而不更见有知则内根不成矣。既尔内外不成定在中云何立而生此识耶。中不复立。内外性空。则汝识云共生者从谁立界。岂无因而生耶。此则当处出生明矣。是故当知。身触为缘。生身识界。三处都无。则身与触及身界三。本非因缘。非自然性。

意识界

此目连悟入处。阿难。又汝所明意法为缘。生于意识。

审无生此识为复因意所生以意为界。因法所生以法为界。阿难。若第六意识因第七意根生者。于汝意中必有所思法尘。慈恩曰。法处所摄色者。谓过去无体之法。可缘之义有五种，一极迥色，二极略色，三定果色。四受所引色。五遍计所执色。以此法尘发明。汝意根若无前五根识。揽五尘性境卸下影子为法尘。则意根尚无。何所生识能生意根。离法尘缘影。别无形相可辨。即使意能发识。亦将何用。又汝分别识心。与诸恒审思量之意。兼有了别之性。既识与意各有了别。为自性今分能生之根。所生之识。毕竟为同为异。若识同于意。则识即意生。云何意为能生。识为所生。若识异于能生之意。不应同其了别为自性。则所生之识应无所识。若无所识。云何名从意所生。若有所识。则识与意同具了别性。云何所生名识。能生名意。依识二体唯同与异二性成与无成。尚莫能辨。则界云何立而生识耶。此根入无生矣。然意根离尘无形。而根生之识必有。显扬圣教论云。意识者从阿赖耶识种子所生。依于意根与彼俱转。缘一切共不共法为境。了别为性。意者谓从阿赖耶识种子所生。还缘彼识。我痴我爱我我所执。我慢相应等。兼了别性者。皆以了别为自性也。意识了别通三境。意根了真带质境。若单因法生法尘无体。非有实相。然现见世间诸法不离五尘。汝观色法。色以质碍为义。有二十五种。及诸声法。声者地水火风四大种所造。耳根所取可闻义故。总有五种。依因十二种声。香法鼻之所取可齅义故。总有六种。味法舌之所取可

尝义故有十二种。及与触法身之所取可触义故有二十六种。其相状历历分明以对五根。皆非意根所摄。若谓汝识决定依于法尘生。今汝谛观法尘之法作何形状。若离眼之色。空耳之动静。鼻之通塞。身舌之合离。意之生灭。越此诸相终无形状所得。生则色空诸法等生。灭则色空诸法等灭。且所因之法尘求其体相既无。况因法尘所生所有之识心作何形相可见乎。既法尘相状尚且不有。界云何生。是生意识之法处入无生矣。故知十八界中皆是意识建立根本。根本尚无所生。枝叶何有。工夫究至于此妄识之巢穴自倾。吾人常住真心自当独朗。周圆法界矣。宗镜云。若能直了内心。莫疑外境。心若了得万境皆空。则触目寓情无非妙性。泥涂瓦砾尽是家珍。已上可当法界观中明空即色观。

结妄归真是故当知意法为缘。生意识界。三处都无。则意与法及意界三。本非因缘。非自然性。上遣因自竟。此经阿难前后三度执因缘。此下执权缘以请禅那也。

【启请中道章】

一大意蹑前诸计及四科结语。引昔难今请示中道也。

文承前义自问发心。咄破缘心。会见归心。托见精显真见。破妙觉不属因缘已。次破阴界入处。不属因缘故。

阿难复执常说因缘以兴四大和合之问也。意谓妙觉是寂灭法。是第一义。不属因缘。已闻命矣。阴界入处是生灭法是第二义。定属因缘。云何世尊例皆摈弃。

蹑陈疑难

阿难白佛言。世尊如来寻常谈说和合因缘。一切世间。一者根身即众生情世间。二者器界即无情器世间。皆各具种种变化。皆因四大和合发明。是因缘生。

地水火风于诸世间能作大事故名为大。体相形量遍诸方域成大事业。是为大义。能灭能增能损能益体有起尽。是为种义。大智度论云地是坚相何以成性。以相积习成性。譬如人嗔日夕不已。则成恶性。或相

性异如见烟知火。烟是火相而非火也。或相性不异如热是火亦是火性也。

但应摈弃自然。不应摈弃因缘。云何如来今日将自宗之因缘。与外道之自然二俱排摈。拨毁曰排。斥逐曰摈。若昔日之不摈是。则今日之摈非。若今日之摈是。则昔日之不摈非。且昔日之不接似堕有见。今日之摈似堕无见。既落一偏。殊非中道。似属戏论。亦非了义。观排摈二字是总前四科而起疑也。我今不知。斯双非之义旨所属何教。

正请今妙惟垂哀怜愍济开前真俗未了之义。示我众生融即双泯之中道。无了不了无待所待之了义。令得绝诸对待之无戏论法。

中道则不属二边。了义则显明究竟。万法因缘而生正属有门。戏论权应初心之言。而当机反执为了义。今时剖相出性。妙性不滞有为。故非因缘。不堕无为故非自然。正中道了义。当机见其一切排摈。反认为偏空戏论。此乃溺有滞空之习气也。前于示见处疑一性。今闻阴入处界疑万相。性真相妄已悟。性相不二未悟故也。

喻责引权难实

问。此经阿难先后三度执因缘。而世尊亦三度逐破亦有异乎。答曰。三问三答各有深旨。由阿难向所熟闻熟习者。小乘因缘法。不知世尊是对初机而说十二因缘。正为引入大乘之本。故因阿难请妙奢摩他三摩禅那时。而世尊即乘其便而渐引之。阿难始执妙觉性为因缘。世尊乘机即与发明成就四缘之见。尚不及真见。此借因缘引入妙奢摩他。虽悟本觉妙明性非因缘。犹不知幻妄称相其性元真。故世尊破阴入处界本非因缘。此借因缘引入妙三摩。阿难亦乘机引常说因缘为难。而世尊答以七大周遍。本如来藏。是借因缘引入妙禅那。是名中道了义也。获本妙心说偈赞佛。希审细惑及至下文示三缘断故三因不生。阿难复执因缘以问世尊。以空假中三微细收来喝散。曰本然非然。和合非合。合然俱离。离舍俱非。此句方名无戏论法。此借因缘以尽妙禅那之馀疑。故曰因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名为中义。此即一心三观之深旨。皆藉因缘发明。如来为一大事因缘出现于世。盖如此。尔时世尊告阿难言。汝昔日爱乐小乘。故为汝说因缘和合诸小乘法不了义教。今汝先请定厌离声闻缘觉诸小乘法。发心殷勤请求无上菩提。故我今时为汝

开示大佛顶一心三观第一义谛。此为圆融无碍中道。远离因缘自然二边。唯一实相谛即实相也。如何不荐复将昔日所闻世间幻妄称相。有名无实之戏论妄想因缘而自缠自绕。不能顿舍耶。且人称汝多闻第一。汝虽多闻但会谈玄说妙。未能亲证圆妙实理。及闻真谛不能信解。如说药之人熟读本草。记持名色。而实未亲见其药。及乎真药现前。拈示不能分别反生疑惑。如佛将第一义谛示汝。汝不能识。如来说为真可怜愍。

诫听许说汝今谛听然此第一义谛。离言说相。离心缘相。本不可分别不可开示。今汝既以戏论妄想因缘而自缠绕。吾当以四无碍辨于不可分别开示中方便为汝分别开示。当知此番开示不独令汝通达实相。亦令当来修大乘者通达第一义谛实相。实相者即指七大幻妄。本如来藏。此明说法利益深且远也。

承听阿难默然承佛圣旨。

牒前问辞阿难如汝所言。四大和合。发明世间种种变化。正为阿难向来执定世间种种诸变化相。皆因四大和合发明一问。世尊说阴处界入本非因缘自然。遂生疑问而反指世尊两摈为偏。则其述执可知。故世尊先以法则指定。汝之四大和合发明世间种种变化大性。本如来藏不变随缘。不同虚空之自顽。随缘不变不同火轮之速迁。不堕二边绝诸戏论。示阿难了义之的旨也。七大以循业发现破非和合。显非不和合义。以清净本然等破和合。显非和合义。

立非合法喻阿难若谓彼四大之性本然寂灭。体非与四大之相和合者。是性居相外。则不能与诸大杂和。犹如虚空不和诸色。而人之身必四大和合方成我体性。能随缘说不得非和合诸物皆然。若四大不和合者。则诸物不成矣。此即偏于自然。堕于常见。以知不变而不知随缘故耳。

立和合法喻若和合者同于变化。本无今有。起灭不常。故称变化。指世间法说四大之性是本常理。四大之相是有为法。若性相和合则同变化。变化则成始成终。始以成终得名。终为成始立号。既尔始终相成。由生以续灭。由灭以续生。谓之生灭相续。一变则从生而续死。一化则从死而续生。从生续死从死续生曰生生。从死续生从生续死曰死死。如此生死相续轮回六道。如戏童以香旋火轮转。未有终穷休息无可竟矣。旋火非轮。愚人妄执。喻夫理无生死循业发现。愚人不知妄执为和合生死。此则偏于因缘堕于断见。以知随缘而不知不变故。直至下文辨破始终不得相成。非真和合。然后显因缘自然二说皆偏。方知非中道也。

标喻总示

上以空喻不变。未显随缘。以火轮喻随缘。未显不变。故又以一喻喻上喻。而标下法成二美也。阿难。如水成冰。冰还成水。合非合义性相圆融。循业发现理如斯也。夫水本非冰。由寒风鼓击而转水成冰。则冰是假相。水是真体。冰与水无二体也。全冰是水。即假是真。真外无假。故假依真起。岂水之咎耶。过在寒风耳。若智日现前。化无明坚冰而成慧水。岂有二体哉。水成冰者。全真成假也。冰成水者。返妄归真也。冰喻如来藏性。水喻七大。藏性本非七大。由循业发现而转藏性为七大。则七大是假相。如来藏性是真体。七大与如来藏性无二体也。全七大是如来藏。全假是真。真外无假。故假依真起。亦岂如来藏性之咎耶。过在循业耳。性成相者。从真起妄也。相还性者。返妄归真也。冰水之喻可合矣。相既还性。则真妄之名俱为剩语。妙绝双泯。理本如斯。此乃七大之通譬。亦收空火喻中未全之旨。亦尽始终相成之说。而七事俱称大者。一一周遍法界故。

温陵解曰。直示非和不和之理。而起后文。故复召告阿难如水成冰。冰还成水。夫水何和而成冰。冰何和而成水。七大之性不因和合循业发现。如斯而已。

【七大中道章】

大意别释藏体循业发现破和合因缘细执。令悟相性不二。周遍圆体之中道了义也。

标地大性引事显始终不能相成。破和合汝观地大之性不出粗细二种粗为大地。细为微尘。尘之细者曰微尘。细之又细曰极微。微之又微至邻虚尘犹有微相。故又析彼极微至于

色边际之尘相犹有相在。又以一色边尘析为七分所成。邻虚尘则微色。殆虚故名邻虚。更析邻虚即实空性。而非色性。则知大地之妄相本无所有也。

穷空不能合色阿难若此邻虚既可析成虚空为终。当知虚空必能出生色相为始。是则可名始终相成真和合相。今殆不然。汝今问言由和合故出生世间诸变化相。汝且观此所析一邻虚尘。若更析邻虚即成空性之终矣。欲合邻虚必以虚空为始。抑亦用几虚空和合而有一邻虚尘。不应即将邻虚合成邻虚乎。若虚空不能合成邻虚。则知虚空不能出生色相明矣。

穷色不能合空又邻虚尘既能析入空者，用几色相合成虚空。若色相不能合成虚空。足知析邻虚不能出生空性明矣。若色合时但能合色非能合空。云何邻虚析成虚空。若空合时但能合空。非能合色。云何虚空出生色相。如是则始终相成。火轮之喻瓦解冰消。反成虚空不和诸色之异喻矣。

纵破和合色者犹可析而为空。空者云何合而为色。如是则不但破其析色明空是假。即向来从空生色之计亦堕矣。以彼不知空生大觉中如海一沤发故也。

示中道了义然色空必何落处耶。以如来藏本具。故从自性来至曰如来。以如如智称如如境。一切众生决无出如如境者。并为如来所摄持。故名所藏。一切众生皆在如来智内。故名如来藏。盖谓汝寻常但知析色为空。元不知如来藏中性色本自真空。不待析色成空也。汝但计合空成色。元不知如来藏中性空本自真色。不待合空成色也。若奢摩空藏全空泯色。但曰真空三摩。不空藏全色泯空。但曰真色禅那。空不空藏空有不二性相一如。故曰性色真空性空真色。以此法性身法性土。清净本然周遍法界。由性色全是真空合无所合。不堕于有相之幻染。故曰清净。性空全是真色。非合而合不堕离有之空寂。故曰本然清净。则非因缘所转。本然则非和合所成。因

缘和合生者有形碍方所。不假因缘相合起者故尔周遍法界。但随九界众生心有染净。应所知之量有大小有善恶。故各随其心各应其量。各循其业而发现行。

结破世间凡夫无知将如来藏惑为因缘及自然性。转如来藏而为识藏。转法性身而为根身。转法性土而为器界。惑为因缘堕于断灭。执为自然堕于死常。皆是众生识心分别计度所生。但有言说都无实义。此二句是真正开示众生中道了义无戏论法。与后文合然俱离等相照应。真妄双泯禅那妙绝之义。何等亲切。因缘自然之执遣矣。世尊说法初未尝离因缘自然。但善用因缘自然耳。又何摈弃哉。

药山因施主施裤提起示众云。法身还具四也无。道得与他一腰裤道吾曰。性地非空空非性地。此是地大三大亦然。山曰。与汝一腰裤。此是悟入样子也。

合辙设问。上文阴入处界已显本如来藏。与此中所显如来藏是同是别。答法虽同而义则别。法同者以五阴即色心二法。入处界即根尘识三。五大是尘。见大是根。识大是识。故曰法同。然三科中所指如来藏是指薪以告其有火也。指井以告其有水也。指鞴以告其有风也。指芥孔以告其有空也。即所以判空如来藏。七大所以显如来藏者。是充薪火之量与大千世界之量等。充井水之量与香水海之量等。充鞴风之量与毗岚风之量等。充芥孔之量与无边虚空之量等。乃至充娟飞蠕动知见之量皆与佛知见等无差别。故总目之为大。其义有不同也。即他解所判不空如来藏也。科虽不同词义善矣。

标火大性阿难火性本无有我。我者主宰之义。无我者即无一定体性。但遇物成形。故寄于诸缘。而似有我非真和合。

事引验明汝观室罗筏城中。未食之家。欲炊爨时。手执阳燧日前求火。而有火出。崔豹古今注云。阳燧者以铜为之如镜之状。照物则影倒。向日则火出。以艾炷之也。淮南子云。阳燧火方诸也。论衡云。于五月丙午日午时。销炼五方石圆如镜。中央洼。天晴向日则火出。此明寄缘出火之意。故欲爨之人日前求火而有火出。

牒问词引事破和合阿难若以火性名和合而生者。要各有体方堪和合。如现前我与汝一千二百五十比丘今和

合为一处名和合众。千二百之众虽然总为一众。诘其根本各各有身。皆有所生氏族名字。如舍利弗云鹙子。婆罗门种。云净行劫初种族山野自闲。是故人以净行称之。后世即为姓也。优楼频螺云木瓜林名也。家于此故因以为名。迦叶波种云饮光。乃至阿难亦是瞿昙种姓。是种族即此分开各有身名族姓和合名一众。虽真和合而各归其根本。而最胜和合之名。依然幻妄。

审辨无生阿难若谓此火性因和合而有者。则彼手执镜执艾于日前求火而有火出。诘其根本火从何来。此火为从镜中而出。为从艾出。为于日来。阿难若谓火性必从日来者。自能烧汝手中之艾。凡火所来之处。一切林木皆应受焚。而今林木如旧。是火非从日来明矣。若谓火性从镜中出者。自能于镜出然于艾。镜体何故不镕。且屈柄纡汝手执尚无热相。岂火大性有时寒凉乎。寒则于冰无异。云何融冰而成泮水耶。境能融泮而无熟相者。火非镜出矣。若生于艾则独艾可生。何藉日镜光明相接。然后火生。

令谛观汝又谛观镜因手执。日从天来。艾本地生。此三物各有处所。火从何方游历于此。凡言和合者必众物杂和一处方名和合。今者日镜相远非和非合。不应火光无从自然有耶。必有本也。上义不出中论四性。日镜艾属他性。火是自性。艾与日镜光明相接是共性。无从自有是无因性。前后七大之破皆不出此。日性俱为破故。

示中道了义

既非和合又非自然在于何所。前言汝言不知已为汝说。今汝犹不知如来藏中性火真空。性空真火。性相圆融体用互摄。火即相也。性火者性相不二也。性火真空者。性本空而全性即火。是名真空。非顽空也。性空真火者。性不空而全火即性是名真火。非妄火也。所谓色即是空。空即是色。火即是空。空即是火。世尊首示之曰。如水成冰。冰还成水。清净本然周遍法界。即万法而不变。故曰清净本然。称一性而随缘。故曰周遍法界。由其性体圆融故。相周无限。但随凡界众生心有染净。而如来藏性应一切众生所知大小之量。循一切众生所造善恶之业。而发其依正二报。种种不同之现行。令一切众生随分受用。宁有限量乎。如摩尼宝珠随方应色。宁有图度乎。乌刍瑟摩从此悟入也。阿难当知世人一处执镜众生所知量也。一处火生则应一众生所知量也。遍法界执一切众生心所知量也。满世间起应一切众所知量也。如来藏性起遍世间宁有方所乎。有现不现者循业发现也。

结破世间凡夫无知。如来藏性不变随缘。惑为因缘性。及不知如来藏性随缘不变惑为自然性。故有汝谓云何如来因缘自然二俱排摈之问。皆是颠倒识心分别计度。须知如来藏性言语道断。心行处灭。世间戏论非可得入。但有言说都无中道实相了义。

标水大性阿难水性湿而不定即无我意。决则流。壅则息。体固无恒岂有我哉。

引事验明如室罗城中迦毗罗仙云黄赤色。斫迦罗仙云轮。及钵头摩云赤莲花。诃萨多未详。此等诸大幻师四者皆外道中仙人修长生善幻术者也。幻师者佛以长生不真故斥为幻。于定或睹日月轮。或见红莲花及黄赤色。因是名之。故楞伽云。

譬如日月形钵头摩深险如虚空灰烬。外道道通禅是也。为修幻术故求太阴精水也。用和幻药。是求长生服食此亦未见得长生者。纵或有之。亦非真实。百中无一也。然又致福者少。而召祸者多。如汉唐之君。往往服此而暴亡者。不啻十数。佛以先见之明。斥为幻药也。是诸师等于望夜月满名白月。月正中时名昼。此时手执方诸。方诸阴燧。取水珠也。淮南子曰。方诸。见月则津而为水。高诱注曰。方诸阴燧大蛤也。熟拭令热以向月。则水生也。许慎注曰。诸珠也方石也。今此方诸取彼为证。以此方诸承接月中之水。

审辨从出无生此水为复从珠中出。空中自有。为从月来。阿难。若谓此水从月来其月在天。岂尚能远方令珠出水。纵若月临珠而水出。则月所经林木皆应吐流。月既有流。则何待方珠所出水也。若所经林不流。明水非从月降明矣。若从珠出则此珠中不分昼夜。常应流水。何待中宵承白月昼。诸法现前而水出。非珠出明矣。若从空生。空性无边。水当无际。从人洎天。皆同淹溺。云何复有水陆空行。皆不受溺。且幻师求得非空生矣。

令谛观

汝谓世间四大和合发明诸变化相令推三处无生。汝更谛观月从天陟。珠因手持。承珠水盘本人敷设。如众各有氏族。水从何方流注于此。月珠相远非和非合。不应水精无从自有。

示中道了义。

地性火性我已示其落处。今水性汝尚不知。亦是如来藏中性水真空。性空真水。清净本然。周遍法界

随众生心。应所知量。心以根性言。量以心知言。随其根性所致莫不满其分量。一处执珠一处水出。遍法界执满法界生。生满世间宁有方所。水性无我循其方诸等业发现。正是周遍义。月光童子从此悟入也。

结破。世间无知惑为因缘及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标风大性阿难。风性无体动静即循发义。不常者风以动为性体。以静显动。如摇曳则动。不摇则静。

引事验明汝常整衣入于大众。僧伽黎云杂碎衣。剪碎制成条相多故。有二十五条衣。角动及傍人则有微风拂彼人面。此循发也。藏心中本具风性。无缘不显。

征辨无生此风为复出袈裟角。袈裟此云坏色衣。与俗服有异。为复发于虚空。为是生彼人面。阿难。此风若复出袈裟角。衣乃名风。即今披衣汝乃披风。风不可系。其衣飞摇应离汝体矣。若谓衣不离体。动则风出。静则风潜。我今说法会中垂衣不动。汝看我衣风何所在。今见衣而不见风。不应衣中有藏风地耶。既衣动不离体。衣垂无所藏。不从衣角生矣若生虚空。汝衣不动之前何因无风可拂。且尔空性常住。风应常生。若无风时名为风灭。虚空亦当随灭。灭风可见风济则众窍皆空也。灭空何状空灭应无状貌可见。何苍苍之色常住。虚空若有生灭是可作法不名虚空。既名为之常住虚空。云何执有灭之风从空而出。是为名实不相当也。风生于空是凡小之执。故详辨之若谓此风不从

自己整衣而生。生于被拂之人面者。从彼面生当应顺来拂汝。自汝整衣。亦应顺拂彼面。云何复说风生彼面。而倒拂彼面耶。既无倒拂之理。则非彼面生矣。

令谛观三处无生。汝审谛观。整衣在汝而。不飘去面属彼人而风不倒拂。虚空寂然不参风之流动。风自谁方鼓动来此。风之流动空之寂然二性相隔非和非合。既非和合因缘。不应风性无从自有耶。

示中道了义

我已三番开示。汝宛不知。如来藏中。性风真空。性空真风。

麻谷使扇次。僧问风性常住无处不周。和尚为甚么却摇扇。谷曰。汝祇知风性常住。且不知无处不周。僧曰。作么生是无处不周。谷ｊ却摇扇。僧作礼。谷曰。无用处师僧。着得一千个有甚么益。此方是知性风者。今此风性真Ｉ空性空清净本然。性风真风周遍法界。既尔周Ｊ迴云何摇扇则有。不摇则无。当知风性不动。动属诸缘。随众生心。应所知量。阿难。如汝一人微动服衣之缘有微风出。遍法界有拂衣之缘。则满国土风生。周遍世间宁有方所。凡夫粗知移山吼木偃草兴波者风。二乘粗知观世动时观身动止。观心动念者风。不知性风。外则遍界拂衣。内则一众动念。性空真风循业发现。琉璃光法王子从此悟入也。

结破世间无知。惑为因缘及自然性。惑即是执。若执定自然此风只合常生。何得紧漫不定。动静不恒。是知悉从缘生。又推诸缘和合成事各各不有。和合亦无。缘缘之中俱无自性。但是心动反推自心。亦不有动。以心无形起处不可得。即知皆从真性起。若真性不起。自见真性遍十方界。性合真空。故曰性风真空。性空真风。

故龙胜云。地若是坚相。不应舍其相。如凝酥蜡蜜树胶。融则舍其坚相。堕湿相中。金银铜铁亦复如是。如水为湿相。寒则转为坚冰。如是等种种悉皆舍相。又云若火实有热性。云何有人入火不烧。及人身中火不烧身。云中水。火不能灭。以火无有定热性故。神通力故火不能烧身。业因缘故五藏不可热。神龙力故水不能灭。若热性与火异。火则

非热。若热性与火一。云何言热如火性。如是馀性亦如是。有论云。若地性是实则不可异。法身菩萨能变大地为金地种顿失。则岂真实水性。若实则不可异。天人见水谓是琉璃。饿鬼见水谓是火。鱼见是室庐。则岂有实乎。火性是实则不可易。树提伽生于火中。又西国有布以火浣之鲜明．名火浣布。则岂是实哉。风性是实则不可易。列子御之而行。舟得其便而驾。则岂是实。如无智人谓地等诸法以为实。圣人慧眼观之皆是虚诳。譬如小儿见镜中像以为实。欢而欲取。大人观之但诳惑人眼。诸凡夫见和合而成谓为实地。有天眼者能散此地但是微尘。慧眼分别虽散此地实不可得故知无实。地水火风亦非眼见实地水火风。要知盘山云。三界无法何处求心。四大本空佛依何住。璇玑不动寂尔无言。觌面相呈更无馀事。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标空大性阿难。空性广博包融。元无大小方圆之形。非因缘也。或有方圆形貌亦非自然。因色显发也。

引事验明如室罗城去河遥处。诸刹利种王族及婆罗门此云净行。洁白自居安闲守道。毗舍商贾也。首陀农夫也此西天之四姓。兼颇罗堕利根也。旃陀罗屠者也。屠杀人畜。故西国淫杀同贱。杀者犹目为恶人。国法令其摇铃执帜警人异路。不与良民同行等馀族性。去河遥远地无水也。新立安居地无井也。因之凿井求水出土一尺。于中则有一尺虚空。如是乃至出土一丈。中间还得一丈虚空。可知虚空无形因色显发。虚空浅深随出多少。

审辨无生此空为当因土所出。因凿所有。无因自生。阿难若复此空无因自生。未凿土前何不无碍。唯见大地。迥无通达。未凿无空。明因凿有。何成无因。如此当悟无生矣。天如曰。虚空既未凿之先原不见空，则必土出而后成空。若因土出而后有。则凿土出井之时应见土先出而后空入于井。如开池引水者可也。然土出可见空入何

相耶。若土先出而后无空入之相者。云何计虚空因土而出耶。或必土有出入空无出入者。若空无出入则土未出时应即有空。而空土一体。元无异因。无异则同一体也。既同一体则土出井时虚空何不从井出。今见土出不见空出岂无异耶。若谓此空因凿而出者。则应随手凿出虚空。应非出土。若谓不因凿出凿自出土。云何井中得见虚空。又非不因凿而出。

令谛观汝更审谛其实又加谛审毋浮察也。重重谛观必欲见其端的。正见慈尊悲心极切。言言为人。凿无生机从人之手随方运转。土无自出因凿地移出。如是虚空因何所出。无因非是买法。故不取例。从来凿空虚实不相为用。非和非合。不应虚空无从自出。

结定空大若此虚空无乎不在。曰性圆周遍。体非和合曰本不动摇。

正脉曰。若此二字承上说。下圆周遍三字重一圆字。寻常论空亦言周遍。有色法碍即不圆满。是言周遍而非究竟圆周遍也。今言空性圆满色不为碍。故曰圆周遍。此句结即一性真不动摇者。盖周遍表非此有而彼无。彼有而此无。圆满意也。不动表其非先无而后有。今有而后无。常住意也。此句结离诸幻相。

会成五大当知现前地水火风均名五大。此新会之名。性真圆融即性圆周遍。皆如来藏本无生灭。即前本不动摇。此会其体也。现前者触事而明勿他求也。

吴兴曰。四大后所以点空均名五大者。盖诸经常谈惟四而已。此既异彼。故特言之。见识二大亦此义也。通名大者。且依事立。智论云佛说四大无处不有故名为大。若言大性周遍必须指事即理。摄末归本。不可名而名之。是谓如来藏也。直以藏性释大者局也。

深心痛责阿难汝心昏则情识常暗。惑于因缘迷则动惑于邪

溺于自然。故执四大和合不肯舍其旧习。不悟四大元如来藏。非和非合非不和合。当观虚空大性为出为入。为非出非入。若悟虚空周遍不动非出非入。即悟四大圆融常住。非和非合非不和合矣。

示中道了义汝何愈说而愈昏。全然不知如来藏中性觉真空。性空真觉。当先性空真觉。此指空性真源随相立名。则为无边虚空觉所显发。超越世间出世间分别法相。故先名觉元体。清净本然周遍法界。随众生心。应所知量。阿难。如一井空。空生一井。十方虚空亦复如是圆满十方。宁有方所。循业发现虚空藏菩萨从此悟入也。

结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标见大性阿难见觉无知上五大及色香味触法皆八识相分。今见大及五根属八识之见分。亦名见精。会归见相之见性。此见性元是妙用之智光。本无对待。常居现量。故曰无知。又见性是胜义根。但能映色无别分析。故曰无知。然而见性无体。因前尘色空显发方得有知。

引事验明如汝今者在祇陀林朝明夕昏。昏明由旦夕耳。设或居于中宵。通指夜间说。白月之夜则光。黑月之夜便暗。则此明暗等相因见分析。所谓尘由根有。即后由尘发知。以根尘各无自性。藉缘得兴。

审辨无生此见为复与明暗相并太虚空三者为同一体为非一体。或同非同或异非异。阿难。此见性与明暗空为同一体耶。若复与明与暗及与虚空元

一体者。则明与暗二体互替相亡。暗时无明明时无暗。若见与暗为一体者。正当明时暗相已灭。则见亦消亡。若此见性必一于明。暗相现时。见当随明灭却。灭则云何又能见明见暗。若明暗殊。见无生灭一体云何成也。此见性与明暗空三为非一体耶。若此见精与暗与明并太虚空异体非一体者。牒语中补虚空一语。汝之见精离明暗及与虚空分析见元作何形相。良由见性离明离暗及离虚空是见元同龟毛兔角。从有见名本无自体也。然又见与色空非一体者。则见与明暗虚空三事俱异。从何立见。若欲遍立必受相亡。是故非一又不成也。此见或同耶或异耶。明暗色空性相违背。云何而言或同。离彼明暗及空三事元无见体。云何而言或异。两或字即是两亦字。双亦又不成也。此见性非同耶。然分空分见。本无边畔。云何非同。明暗色空相有迁改。而见暗见明之性非有迁改。云何而言非异。非同非异之双非又不成矣。前列文中双或双非各成一句。今释文中开二或二非。为双亦双非之义。

令谛观汝更于此同异之中细审。加以微细审详事理落处。先则审观真谛之理。见精何起。次则审观俗谛之事见精何有。明从太阳。暗随黑月。通属虚空。壅归大地。如是见精因何所出。见本觉照空本顽钝。二相相反。非和非合。不应见精无从自出。

会成六大

必欲作此会者以见相二分元是一体。故令悟本真也。若见闻

知。性圆周遍。本不动摇。当知无边不动虚空。并其有起灭迁谢动摇之地水火风。均名六大。性真圆融。皆如来藏。本无生灭。求其动与不动对待俱不可得。即中道了义实相也。

责破阿难。汝以妙性未断变易。尚在沉沦。于因缘中不能自出。不能悟汝之见闻觉知。本如来藏。标文中但标一根。破中单破见性。今影带结也。汝当观二字与上不悟二字。相应义如前释。但前不悟动摇之四大不动之虚空。使悟动之四大而同空不动。又恐不悟见大。重令当观此见闻觉知之根为生耶。为灭耶。与前五大之尘明暗虽殊。见无生灭。为同耶。明暗相背不可为同。为异耶。离三元无不可为异。为非生灭耶。离明离暗及离虚空是见元同龟毛兔角。为非同异耶。分空分见本无边畔。见暗见明性非迁改。

若悟此见闻觉知藏性圆常。非和非合非不和合。总是法身全体。前汝于万象前不能剖出是非是见。及此诸物象。与此见精元是何物。及闻见见非见。重增迷闷。我已发明。到今还不了见精落处耶。

示中道了义汝曾不知如来藏中性中之见本即觉之光明。本觉之精即性明之见。前四大性色真空。用空字因空显色空大。性觉真空用觉字。因觉显空。此见大。性见觉明用明字。因明显见。下识大性识明知用知字。因知显识。皆不变随缘。故通约性说。此见性境如第二月。不离真月。性发为见。觉发为明。觉者见之精体。明者见之照用。如灯有光灯乃照之体光乃照之用也。即觉即明随缘不变。故曰清净。用无造作故曰本然。体无方所故曰周遍法界。今云见体周遍。前云五种见量者。但随众生心应所知量。岂眼为见哉。例推之如一见根见周法界。则知此耳之听根。鼻之嗅根。舌之尝触身之觉触。意之觉知之根本。皆真如性所具之德相。大智慧光明故能昼夜常然。灵明不昧。总一妙德莹然。

周遍法界。圆满十虚。宁有方所。而汝执为大小舒缩耶。不知此等皆是循业发现。岂真闻真见也。大势至菩萨从此法门悟入。

结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说。都无实义。合论曰。地水火风而依于空为五法器界也。见闻觉知而依于识为五法根身也。根身器界共十法。今以性言之盖十大性也。而经但曰均名七大者何。曰地水火风空器界之形貌者。故件件而详叙之。至于见闻觉知识根识之名言者。故但以见觉及识略之为七也。故云见觉无知清净本然周遍法界。而使叙曰如一见根见周法界。听嚏尝触觉触觉知。妙德莹然周遍法界。及观下文诸圣证成三科七大之性。名二十五种圆通。至大势至法王子与其同伦二十五菩萨。则曰佛问圆通我无选择。都摄六根。净念相继入三摩地．用以印成见闻觉知依识为六根。无所选择。则十大性无疑碍也。

标识大性阿难。识性本无源头。因于六种根尘相引妄出。若离根尘则识性如空中华。本无所有。可见无源也。源是喻如水有源则混混不竭。今识如水无源有雨则流。晴则涸矣。

引事验明

识藉根尘妄出。前五识但有随念分别。六识方有计度分别。汝今遍观此会圣众。即尘相。用目循历即根相。初一揽境其目周视圣众汝之见根。但如明镜。诸圣众如镜中所现之像。是镜无别分析其影相。一根照境如此。馀根皆然。此五识随根照境自然有一分了别之性也。汝识于中次第标指。乃第六同时意识与五根同时俱起者。又名明了意识。起计度分别。云此是文殊。此富楼那。此目犍连。此须菩提。此舍利弗。

审辨无生此识之了知性要且根识难辨。为生于见根。为生于尘相。为生于虚空。为无所因突然而出突

者。说文云犬从穴出谓之突。故字从穴从犬。以明无因忽出之意。阿难。若汝识性生于见中。如无明暗及与色空之时。当何如生。四种必无元无汝见能生。见性尚无有体。从何而发所生识耶。为生于相耶。若汝识性生于相中。不从见生。彼之尘相相不自相。因根显相。若无见性则不能显诸尘相。既不见明亦不见暗。明暗不瞩。即无色空。尘相自无。彼能生相尚且全无。所生之识从何发耶。为生于空耶。若谓识生于空。则非相非见。非见无辨。自不能知明暗色空。若非相灭缘。见闻觉知六受用根无处安立。处此非相非见之二非。唯是一空。空则识既同无。若必有识则非同物矣。又不与相偶。纵发汝识。欲何分别。识从空生不可得矣。此识无所因突然而出耶。若无所因突然而出者。何不日中别识明月

令谛观

上来为汝辩明矣汝更细详微细详审。见托汝睛。相推现前之境。则此前尘可有相状。而汝识成有分别。不有相状。而汝识成无分别。知根知尘历历分明。如是识缘。因何所出。识是了别之性故动。见但映色无别分析故澄。澄即静义。动静二相非和非合。其馀闻听觉知亦复如是。要见此六种识心因何而有。不应识缘无从而自出耶。

结本大圆体若此所推眼等识心本然。来无所从。即是无生。无生即是圆体。当知本识了别与见闻觉知六根各各

本性圆满湛然。既称圆湛则其性亦非从所出矣。正观曰。见闻觉知常自六根。令加了别正自六识。虽举识心根亦俱矣。

会成七大

此识与见兼彼虚空地水火风亦复圆湛。均名七大。前会相归见。此会相见归识。总为根尘识性真圆融。皆如来藏。本无生灭。名中道了义无戏论法也。

激悟阿难虽断见惑。思惑犹在。纵伏思惑。无明尚远。故称汝之用心粗浅轻浮。不肯深入。佛故勉之。若不悟前依见闻发明。了知六受用根本如来藏者。汝应观此六处识心为同。不应用中相背。为异不应性中相知。为空不应现有分别。为有不应了无踪迹。为非同生佛一体。非异凡圣差珠。为非空睹之无所。非有呼之有声。

详夫此识异不离同。同不外异。即异即同。非同非异。不可得而同。不可得而异。求心不可得。故应说空。幽灵不竭故应说有。有不碍空空不外有。即有即空非空非有。不可得而空。不可得而有。有则万德齐彰。空则一尘不立。唯一如来藏体。则空也有也。同也异也。非同异也。非空有也。无适而非藏性。识性如是。则见大亦如是。空地等四大亦如是。世尊大慈善权究竟。阿难岂不悟此。盖为众生故作弄引耳。

示中道了义汝元不知者。从前元犹尚宛然曹不知反此元不知。皆阿难自云。我今不知斯义所在。而发言我前来斥破非心汝则矍然不知。如此重重开示至今元旧不知。如来藏中本性之识。即妙明之真知。本觉之明。即性真之识体。而汝前来所明妙觉动性湛然不动遍周十方法界者。即是此物。见后赞词。汝今直下了然便能含吐十方虚空。上六皆曰清净本然周遍法界者。明相非因缘自然也。今日妙觉湛然遍周法界者。明等妙二觉异熟空也。上圆满十虚。单显体大。此含吐十虚。兼体相用也。其体如此吐放也。含卷也。从体起用曰放。体遍而用亦遍。摄用归体曰含。用周而体亦周。宁有方所而反执为色身之内耶。当知根身内外总是循业发

现。弥勒菩萨从此法门悟入。初示奢摩破心七处。皆结云处。次示大陀罗尼。答三摩曰当处发生。随处灭尽。今云禅那会明七大。则曰宁有方所。此三皆由心目所在一句根本。向后因明立所。见所之由。入流亡所。除所之由。所之一字迷悟之关也。

结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

【悟心章】

大意蒙佛开示销除倒想。顿获法身说偈以酬法乳。誓度未来也。

叙悟尔时阿难及诸大众。蒙佛如来微妙开示。三科七大即相即性。本自不生。今亦无灭。生灭去来。皆如来藏圆满不动清净本然。此是如来宣胜义中真胜义性。身心荡然。得其自在。心空无一纤之挂。身空无一毫之碍。尊者始请三名之法。未穷一心之真。佛答三摩之法。具足三名之妙。心法不二。即是微妙开示也。

前奢摩中开示我等奢摩他路。三摩中开示我等觉心明净。禅那中开示我等中道了义。多方开示。总不外乎根生识三。即于奢摩中。咄此非汝心。如是见者是心非眼。见与见缘并所想相如虚空花。皆为破妄显真。以世尊破心之后。阿难有云。何得知是我真性之请。世尊托见精以发明。故发轫之初。即曰见性周遍。非汝而谁。由此一语或认相为见。或认见为相。种种淆讹。惶惑不定。故世尊示乏曰。此见及缘元是菩提妙净明体。阿难由此一语。连认定此见性即是妙觉性。故领悟云。诚如法王所说。觉缘遍十方界。湛然常住。性非生灭。世尊见其认定是真。则又曰。见见之时。见非是见。正是你无柱杖子。我与你柱杖子。你有柱杖子。夺却柱杖子。阿难由此重增迷闷。世尊复示之曰。此见尚属业识。当业轮转。若能远离诸和合缘及不和合。则复灭除诸生死因。圆满菩提不生灭性。清净本心。本觉常住。至此阿难已知见性是妄。妙觉性是真。然不知此妙觉性毕竟在甚么处着落。世尊复恐离波求水。离像索镜。故不待请而复示之曰。汝将谓我前所破见精为非真。而如来藏妙觉性为真乎。然欲识妙觉性又不得离却见闻觉知阴入处界也。故复指阴入界处一一皆如来藏。一一皆周遍法界。盖自发明地大以至识大。妙觉湛然周遍法界处。阿难方蓦直省悟。故知阿难之悟。实由如来见性周遍一语为发机。而后有诚如法王所说。觉缘遍十方界之一信。由此一信佛用许多宛转。东敲西击挑其悟门。直至妙觉湛然周遍处。忽然斗上阿难旧时机筈。不自知其跌然而起。非微妙开示而何哉。

悟心广大是诸大众总领妙觉湛然常住真心。向者一切世间

十种异生。同将识心居在身内。今者各各自知心遍十方。含吐十虚。言自知者向是藉佛语而知。今方自肯自信为自知也。向者见量极于初禅。今者见十方空。如观手中所持叶物。

悟法唯心

向也为物所转。分大分小。见舒见缩。认见为物。认物为见。惶惑不定。今则见一切世间诸所有物。皆即菩提妙明元心。向也认昏昏扰扰相以为心性。决定惑为色身之内。今则已知心精遍圆含裹十方。此心空也。

反觉遗身反观父母所生之身。犹彼十方虚空之中。吹一微尘若存若亡。如湛巨海流一浮沤。起灭无从。不复弃海认沤。认沤为海。此身空也。

妙获元心

向者不知真际所诣。不知寂常心性。不知身心颠倒所在。不知见性是心。不知阴处入界是如来藏。不知七大是法界性。今则一一了然自知毫无疑惑矣。向也世尊与我发明宝明妙性元所圆满常住心地。徒获此心未敢认为本元心地。今则获本妙心。常住不灭不待认矣。此正阿难※地一声时悬崖撒手处。所谓秤锤移到彻稍头。忽然拶落番筋斗。

阿难说偈赞述礼佛合掌得未曾有。于如来前即以所悟所见处说偈赞佛。妙湛总持不动尊。阿难闻七大遍周。因悟如来所示大佛顶首楞严王。即是一心三观之体。三德三身亦兹具足。略推之即诸法而不染曰妙湛。即诸法而不失曰总持。即诸法而随缘不变。不变随缘曰不动。由清净名妙湛性也。由周遍称总持心也。由本然称不动尊。即心性不二也。所谓妙湛者，即前文所说性净明体。菩提涅槃元清净体。元是菩提妙净明体。圆觉所谓一身清净故多身清净。乃至十方众生圆觉清净是也。此当奢摩他义。总持者。即前文所说圆妙明心大陀罗尼。三科本如来藏等。圆觉所谓根尘四大。乃至陀罗尼遍满法界是也。此当三摩钵提义。不动者即前文所说常住真心。即是不动真如。即是实相。七大性圆周遍。圆觉所谓虚空如是平等不动。当知觉性平等不动是也。此当禅那义。尊者悟知如来证此七大之性。而成三身之佛。故目之为妙湛总持不动尊。非谓三十二相称尊也。

赞法首楞严王世希有。亦由即幻妄而得究竟坚固之体。故又目之为首楞严王。不得以破有称王也。即世出世间最上希有奇特事。我初不解。一见如来三十二相形体映彻作奇特想。作希有想。今日乃知世尊之希有奇特不在三十二相也。

破妄证真消我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。向以缘尘分念念生灭者。为清净心。不知妙湛之体为清净心也。向以身为总持。而心居身内而不知心精遍圆含裹十方者为总持也。向以阴入界处为生灭法。地水火风为变化性。而不知即是不动周圆妙真如性。皆昔日颠倒妄想。令我不劳未来经历阿僧祇劫即见如来大佛顶相。平等法身。何幸如之。正是过得桥来崖上行。始觉浑身泥水湿。

问。论云三阿僧祇劫修六度行。百劫种相好因。然后获五分法身也。唯识云。谓地前历一僧祇。初地至八地历一僧祇。九地至佛地历一僧祇。然后获究竟法身。何故此中说不历僧祇耶。答。彼约渐修。此约顿悟。以渐修言之则从微至著。自信住行向以至等觉方证极果。书云明则诚矣。以顿言之。则一念不生前后际断即名为佛。书云诚则明矣。故尚不涉其地位阶差。岂历僧祇哉。昔广额屠儿至佛座下无明顿息。乃置刀谓佛曰。世尊我是千佛中一数。佛即印可。夫广额放下屠刀无明顿息。预于佛数。今庆喜法眼清明谓不历僧祇而获法身者宜矣。

发二大愿愿今得果成宝王。佛道无上誓愿成。还度如是恒沙众。众生无边誓愿度。谓觉于佛觉而力行未逮于极果。故不言五分究竟耳。当尊者未见平等法身时。自谓佛一人独得觉性。一切众生悉皆无分。故上不求佛果。下不度众生。今日乃知佛与众生平等无二。故发愿云。愿我今日得果成无上宝王。亦愿还度如是恒沙之众。还字二义。一成佛后还入婆婆度生。二今以大权示堕发起楞严一会。阐法得度有恒沙之多。欲成佛还欲度恒沙之众方取果证。二义皆可说也。

意述将此深心奉尘刹。是则名为报佛恩。慈尊既以种种方便委曲详示。令我得见此平等大法。如此深恩实难酬报。令我办此二种深心。上则承奉刹尘诸佛。下则度脱刹尘众生。以是清净身心普遍恒沙刹尘之愿力。是则名为报答我佛难报之深恩。所谓真龙得水。便会兴波作浪矣。

申明度生之愿

阿难在法华会上畏此五浊国土众生。心怀谄曲。权乘菩萨难行教化。发愿异国持经。今者平兴大愿。伏请世尊为其大愿之证盟。我必于五浊恶世誓愿先入。如浊恶世界中有一众生未得先成佛者。终不于此国土取其泥洹。此亦改玉改

步之愿也。

申明求佛之愿

大雄大力大慈悲。言佛是大雄猛之尊。能彻无明之重障。佛有大誓之力。能拔惑业之深根。佛有无量之大慈。能与众生四德之乐。佛有无量之大悲。能拔众生二死之苦。希更审除微细惑。烦恼无尽誓愿断。言我粗惑虽除。根中积生无始虚习。与诸无明分剂头数犹不能尽。故冀世尊大雄大力大慈悲。护持加被。审除我微细惑相。致我五住究尽二死永亡。令我早登无上觉。于十方世界坐大道场。方得全我道力。成十方如来无上菩提矣。

结成大誓

舜若多性可销亡。烁迦罗心无动转。舜若多此云空。烁迦罗此云坚固。即金刚心也。谓空性无体不可消亡。或可消亡。而我金刚坚固之心终不可动转。此即虚空可尽我愿无穷之意。已上一真法界观中空色无碍观。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第三终